

ثم يقول الحق سبحانه :

(١)
﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ
وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ
كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ (١٢)

الحق سبحانه آتانا قبل أن يخلقنا ، وآتانا بعد أن خلقنا بالمنهج
ثم وآلى إلينا بمواكب الرسالات التي تحمل إلى كل بيئة المنهج الذي
يناسبها ، وقبل أن يخرج آدم عليه السلام لتحمل عبء هذه الخلافة
أعطى الله له تجربة ، هذه التجربة مفادها أن يحافظ على منهج ربه
فى (افعل) و (لا تفعل) وأن يحذر كيد الشيطان .

وقد مرّ آدم بهذه التجربة البيانية قبل أن يجتبيه الله للنبوّة
وكثيرون يظنون أن عصيان آدم جاء بعد أن كُلف بالنبوّة فيقولون :
كيف يعصى آدم ربه ، وهو نبي والنبي معصوم ؟

ونقول : نعم ، عصى آدم ربه ، لكن قبل النبوّة ، وهو ما يزال
بشرًا عاديًا ؛ لذلك قال سبحانه فى حقه : ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾ (١٢١)
ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدي (١٢٢) [طه]

(١) كان لقمان عليه السلام عبدا حبشيا نجارا . قال ابن عباس فيما أخرجه عنه الإمام أحمد
فى الزهد وابن أبى شيبة وغيرهما . وقال سعيد بن المسيب : إن لقمان عليه السلام كان
أسود من سودان مصر ، ذا مشافر ، أعطاه الله الحكمة ومنعه النبوّة ، أخرجه ابن جرير
وابن المنذر وابن أبى حاتم فى تفاسيرهم . أورد السيوطى هذه الآثار فى الدر المنثور
(٥٠٩/٦ ، ٥١٠) . وقال القرطبى : هو لقمان بن باعوراء بن ناحور بن تارح . قال وهب
ابن منبه : كان ابن أخت أيوب . وقال مقاتل : ذكر أنه كان ابن خالة أيوب . انظر تفسير
القرطبى (٥٢٦/٧) .

إذن : جاء الاجتباء بعد المعصية . فإن قلت : فما الداعي للعصيان يصدر من آدم ، وهو يعد للنبوّة ؟ قالوا : لأنه أبو البشر ، والبشر قسمان : بشر معصومون ، وهم الأنبياء ، وبشر ليست لهم عصمة وهم عامة الناس غير الأنبياء ، ولا يدّ لآدم أن يمثل النوعين لأنه أبو الجميع ، فمثل البشر عامة حين رقع في المعصية ، ومثل الأنبياء حين اجتباه ربه وتاب عليه ، فجمع بذلك بين الملحظين .

هنا يقول سبحانه : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا .. (١٦) ﴾ [الفرقان] والإيتاء يُطلق على الوحي مع الفارق بينهما ، فإن أطلق الوحي فإنه ينصرف إلى الوحي للرسول بمنهج من الله ، ويُعرف الوحي عامة بأنه إعلام بخفاء . ومن ذلك قوله تعالى في الوحي للملائكة : ﴿ إِذْ يُوْحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنْتُمْ مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا .. (١٧) ﴾ [الأنفال]

ويُوحي للبشر ، قال تعالى : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ .. (٧) ﴾ [القصاص]

ويُوحي للحيوان ﴿ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا .. (٦٨) ﴾ [النحل]

ومن ذلك أيضا يُوحي الشياطين بعضهم إلى بعض من شياطين الإنس أو الجن : ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ .. (٦٢) ﴾ [الأنعام]

كذلك يُوحي الله إلى أهل الخير من أتباع الرسل : ﴿ وَإِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى الْحَارِثِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرُسُلِي .. (١١١) ﴾ [المائدة]

هذا في المعنى اللغوي للوحي وهو : إعلام بخفاء ، فإن قصدت الوحي الشرعي الاصطلاحي : فهو إعلام من الله لرسوله بمنهجه .

وهذا التعريف يُخرج كل الأنواع السابقة .

والحق سبحانه عبّر عن الإيتاء العام بقوله : ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ﴾ .. (٥٦) ﴿[الشورى]

والإيتاء يُقصد به الإلهام ، ويكون حين تتوفر للإنسان آلة استقبال سليمة صالحة لاستقبال الإلهام والخاطر من الحق سبحانه وتعالى ، وآلة الاستقبال لا تصلح للاستقبال عن الله تعالى إلا إذا كانت على مواصفات الخالق سبحانه صانعها ومبدعها ، كما يلتقط (الراديو أو التليفزيون) الإرسال ، فإن انقطع عنك الإرسال فاعلم أن جهاز استقبالك به عطب ، أما الإرسال فمرجود لا ينقطع ، والله تعالى المثل الأعلى .

وله سبحانه إرسال دائم إلى عباده ، لا يلتقطه إلا مَنْ صَفَتْ آلة استقباله . وصلت للتلقي عن الله . وهذه الآلة لا تصلح إلا إذا كانت على المنهج فى الفعل ولا تفعل ، لا تصلح إذا تكونت من الحرام وتعدت به ؛ لأن الحرام يفسد كيميائية الفطرة التى خلقها الله فى عباده يوم أن أخذ عليهم العهد :

﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى .. (١٧٢)﴾ [الأعراف]

فهذه الذرية لو ظلت على حالها من الصفاء يوم كانت فى ظهر آدم ويوم أخذ الله عليها العهد ، ولو التزمت منهج ربها فى (افعل) و (لا تفعل) لكانت أملاً لإلهام الله ؛ لأن آلة استقبالها عن الله سليمة .

وتأمل فى وحي الله إلى أم موسى : ﴿ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خَفْتُ عَلَيْهِ



فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي .. (٧) ﴿ [القصص]

فأيُّ آلة استقبال هذه التي استقبلتُ هذا الأمر وتفذته دون أن تتأقش ، واطمأنتُ إليه قبل أن تفكر فيه ؟ وكيف تفتنع الأم أن الموت المحقق يُنجي وليدها من موت مظلون ؟

لذلك نقول : إذا صادف الإلهام آلة استقبال سليمة فإنه لا يوجد في النفس ما يصادره ، ولا ما يبحث عن دليل ، فقامت أم موسى ونفذت الأمر كما أُلتي إليها ، هذا هو الإيتاء .

ومنه أيضاً قوله تعالى : ﴿ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتِيَاهُ رَحْمَةً مِنْ عَبْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا ﴾ (٢٥) ﴿ [الكهف] والعبد الصالح^(١) لم يكن نبياً ، ومع ذلك آتاه الله بدون واسطة ، فكان هو معلماً للنبي ، وما ذلك إلا لأنه عبد لله على منهج موسى ، وأخلص لله تعالى فأَتاه الله من عنده .

واقرا قول الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا .. ﴾ (٢٩) ﴿ [الأنفال] وقال سبحانه : ﴿ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴾ (١٧) ﴿ [محمد]

إذن : كلُّ ما علينا لناخذ إلهامات الحق سبحانه أن تحتفظ بصفاء

(١) قال ابن كثير في تفسيره (١٢/٢) : « هذا هو الخضر عليه السلام كما دللت عليه الأحاديث الصحيحة عن رسول الله ﷺ » . وأخرج البخاري (٢-٣٤) وأحمد والنسائي (٣١٥١) وابن أبي حاتم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « إنما سُمِّيَ الخضر ، لأنه جلس على فروة بيضاء ، فإذا هي تهتز من خلفه خضراء » . أورده السيوطي في السر المشهور (٤٢٠/٥) قال ابن حجر في فتح الباري (٤٣٤/٦) : « قال الطبري في تاريخه : كان الخضر في أيام أنريدون في قول عامة علماء الكتاب الأول ، وكان على مقدمة ذي القرنين الأكبر » . وأخرج النقاش أخباراً كثيرة تدل على بقاءه لا تقوم بشيء منها حجة ، قاله ابن عطية . »

البنية التي خلقها الله لتظل بمواصفات خالقها ، ثم نسير بها على منهجه تعالى في افعـل ولا تفعل ، وكان سيدنا لقمان من هذا النوع الصافي الطاهر النقي ، الذي لم يخالط جسمه حرام ، والذي لا يغفل عن منهج ربه ؛ لذلك آتاه الله الحكمة ، وقال فيه : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ ۖ ﴾ (١٢)

[لقمان]

وقد اختلف العلماء فيه : أهـو نبي أم غير نبي ، والغالب أنه غير نبي^(١) ، لأن القائلين بنبوته ليس لهم سند صحيح ، والجمهور اجتمعوا على أنه رجل صالح مرهف الحس ، دقيق الإدراك ، والحس كما قلنا هو الأصل الأول في المعلومات ، وكان لقمان لا يمر على الأشياء إلا بهذا الحس المرهف والإدراك الدقيق العميق ، فتتكون لديه مذكرات ومواجيد دقيقة تختمر في نفسه ، فتتجمع لديه مجموعة من الفضائل والقيم التي تسوس حركة حياته ، فيسعد بها قـى نفسه ، بل ويسعد غيره من حوله بما يملك من المنطق المناسب والتعبير الحسن ، كذلك كان لقمان^(٢) .

(١) أخرج ابن أبي حاتم عن فتالة رضى الله عنه قال : خـبر الله تعالى لقمان بين الحكمة والنبوة ، فاختر الحكمة على النبوة ، فاتاه جبريل عليه السلام وهو قائم ، فقرأ عليه الحكمة ، فأصبح ينطق بها فقبل له : كيف اخترت الحكمة على النبوة ، وقد خيرك ربك ؟ فقال : لو أنه أرسل إلى بالنبوة عزمة لرجرت ليها العون منه ، ولكنني أرجو أن أقوم بها ، ولكنه خيرني ، فخفت أن أضعف عن النبوة ، فكانت الحكمة أحب إلي . أورده السيوطي في الدر المنثور (٥١١/٦) والقرطبي في تفسيره (٥٢١٧/٧) .

(٢) عن أبي الدرداء أنه ذكر لقمان الحكيم فقال : ما أوتي ما أوتي عن أهل ، ولا مال ، ولا حسب ولا خصال ، ولكنه كان رجلاً صمصاصاً (الشديد الصلب المجتمع الخلق) سكباً ، طويل التفكر عميق النظر ، لم يـم نهاراً قط . ولم يره أحد يسرق ولا يتنحج ولا يبول ولا يتغوط ولا يغتسل ولا يعبث ولا يضحك ، كان لا يعيد منطقاً نطقه إلا أن يقول حكمة يستعدها . [عزاه السيوطي في الدر المنثور (٥١٢/٦) لابن أبي حاتم]



والعلماء أبحاث حول شخصية لقمان وجنسيته ، فمنهم من ذهب إلى أنه كان أسود اللون غليظ الشفتين كأهل جنوب إفريقيا ، لكنه مع ذلك كان أبيض القلب نقي السريرة ، تخرج من بين شفثيه الغليظتين الحكم الرقيقة والمعاني الدقيقة^(١) .

وصدق رسول الله ﷺ حين قال : « إن الله لا ينظر إلى أجسادكم ولا إلى صوركم ، ولكن ينظر إلى قلوبكم »^(٢) .

لذلك حين ترى من هو أقل منك في مال ، أو صحة ، أو جاه ، أو منظر فلا تفتر بذلك ، وانظر وتأمل ما تميز به عليك : لأن الخالق سبحانه - كما قلنا - وزع فضله بين عباده بالتساوي ، بحيث يكون مجموع كل إنسان يساوي مجموع الآخر ، ولا تفاضل بين المجموعات إلا بالتقوى : لا فضل لعربي على أعجمي إلا بالتقوى والعمل الصالح^(٣) .

فالذين يحلو لهم أن يقسموا المهن مثلاً إلى مهن شريفة وأخرى حقيرة نقول : ليست هناك مهنة حقيرة ما دام المجتمع في حاجة إليها ولا تستقيم حركة الحياة إلا بها ، فكيف تحقرها ؟ وكيف تحقر أهلها ؟

(١) مما يروى من أخبار لقمان الحكيم أنه قال لرجل ينظر إليه : إن كنت تراني غليظ الشفتين فإن بخرج من بينهما كلام رقيق ، وإن كنت تراني أسود فقلبي أبيض . [تفسير القرطبي ٥٣١٧/٧] .

(٢) أخرجه الإمام مسلم في صحيحه (٢٥٦٤) ، وأحمد في مسنده (٢٨٥/٢ ، ٥٢٩) وابن ماجه في سننه (٤١٤٢) واللفظ لمسلم .

(٣) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٤١١/٥) ، عن أبي نضرة عن رجل من أصحاب النبي ﷺ ، وأخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء (١٠٠/٢) عن أبي نضرة عن جابر بن عبد الله قال : خطبنا رسول الله ﷺ في وسط أيام التشريق ، فقال : « يا أيها الناس ، ألا إن ربكم واحد ، وإن أباكم واحد ، ألا لا فضل لعربي على أعجمي ، ولا لعجمي على عربي ، ولا لأحمر على أسود ، ولا أسود على أحمر إلا بالتقوى » .

والله لو قعد الوزراء فى بيوتهم أسبوعاً ما حدث شيء . لكن لو تعطل
عمال النظافة مثلاً أو الصرف الصحى ليوم واحد لحدثت مشكلة .
ولأصبحت الدنيا (حرارة) .

وكيف نحقر هذه المهن ونحقر أصحابها ، وهم يرضون باليسير ،
ويتحملون ما لا يطيقه غيرهم ؟ كيف نحقرهم ، والله تعالى يقول :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ
.. (١١) ﴾ [المجادل]

فإن قلت : ما دام ليس نبياً ، فكيف يؤتيه الله ؟ نقول : بالمدد
والإلهام الذى قال الله فيه : ﴿ إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَّكُمْ فُرْقَانًا ﴾ (٢٩) ﴿
[الأنفال] فمن يحافظ على مواصفات التكوين بمنطق الله يأخذ من الله
مباشرة .

كما لو طالب منك ولدك مبلغاً من المال يتاجر به فى السوق ،
فتعطيه مبلغاً يسيراً تُجرب به ، فإن أفلح وربحت تجارته يطمئن قلبك
فتزيده أضعاف ما أخذ فى المرة الأولى ، كذلك الإنسان إن أحسن
صحبه لربه داوم الله عليه فضله ووالى إليه فيضه .

لذلك يقول سيدنا عمر بن عبد العزيز^(١) : ما قصر بنا فى علم ما
نجهل إلا عدم عملنا بما علمنا - يعنى : لو كنا أهلاً للزيادة لزادنا ،
لو كنا مأمورين على ما علمنا فوظفناه فى حركة حياتنا لجاؤنا
فبعضات إشراقية وعطاءات من ربنا ممتدة لا تنتهى ، أما إن أخذنا

(١) هو : عمر بن عبد العزيز بن مروان الأموى ، أبو حفص ، ولد بالمدينة (٦٦١هـ) ونشأ
بها . وولى إمارتها للوليد ، ثم استوزره سليمان بن عبد الملك بالشام ، وولى الخلافة بعهد
من سليمان سنة ٩٩ هـ ، فبويج فى مسجد دمشق ، ومنع سب على بن أبى طالب وكان
من مسبقه من الأمويين يسبونه على المنابر ، تولى وهو فى الأربعين من عمره عام
(١٠١هـ) ، مدة خلافته سنتان ونصف .

العلم فالقيناه جانباً ولم نعمل به ، فما الداعي للزيادة ، وأنت لم تستفد بما عندك ؟

وكما تكلم العلماء في شخصية لقمان وجنسيته تكلموا في حكمته ، فسأله أحدهم وقد تبسط معه في الحديث : ألم تكن عبداً تخدم فلاناً ؟ قال : بلى ، قال : فبِمَ أوتيت الحكمة ؟ قال : باحترامي قدر ربي ، وأدائى الأمانة فيما وليت من عمل ، وصدق الحديث ، وعدم تعرضي لما لا يعني^(١) .

وهذه الصفات كافية لأن تكون منهجاً لكل مؤمن ، ولأن ينطق صاحبها بالحكمة ، والله لو كانت فيه صفة الصدق في الحديث لكانت كافية .

لذلك وصل لقمان إلى هذه المرتبة وهو العبد الأسود ، فأتاه الله الحكمة مباشرة ، وهو ليس نبياً ولا رسولاً ، وسُميت إحدى سور القرآن باسمه ، وهذا يدل على أن الإنسان إذا اعتدل مع الله وأخلص في طاعته فإن الله يعطيه من فيضه الواسع ، فيكون له ذكر في مصاف الرسل والأنبياء .

ويروى من حكمة لقمان أن سيده أمره أن يذبح له شاة ثم يأتيه بأطيب مضافتين فيها ، فذبح الشاة وجاءه بالقلب واللسان ، وفي اليوم التالي قال له : انبح لي شاة وأتني بأخيث مضافتين فيها ، فجاءه أيضاً بالقلب واللسان فسأله : ألم تأت بهما بالأمس على أنهما

(١) أخرجه ابن أبي الدنيا في « كتاب الصمت » (حديث رقم ٦٧٥) ط . دار الاختصاص ١٩٨٦ م وابن جرير عن عمرو بن قيس قال : مر رجل بلقمان عليه السلام والناس عنده ، فقال : ألسنت عبد بني فلان ؟ قال : بلى ، قال : ألسنت الذي كنت ترعى عند جيل كذا وكذا ؟ قال : بلى ، قال : فما الذي بلغ بك ما أرى ؟ قال : تقوى الله ، وصدق الحديث ، وأداء الأمانة ، وطول السكوت عما لا يعني . وأورده السيوطي في الدر المنثور في التفسير بالماثور (١٢ / ٦) .

أطيب مضغتين في الشاة ؟ قال : بلى فليس شيء أطيب منهما إذا طابا ، ولا شيء أخبث منهما إذا خبثا^(١) .

وبعد لقمان جاء سيدنا رسول الله ﷺ يُعَلِّمنا هذا الدرس فيقول : « ... ألا إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله ، ألا وهي القلب »^(٢) .

ويقول ﷺ في حديث آخر : « من حفظ ما بين لحييه^(٣) وما بين رجليه دخل الجنة »^(٤) .

ويُروى أن لقمان كان يفتي الناس ، وكانوا يثقون بكلامه ، وكان ذلك قبل داود عليه السلام ، فلما جاء داود كف لقمان عن الفتيا ، فلما سأله : لماذا امتنعت عن الفتيا ؟ فقال - وهذه أيضاً من حكمته : ألا اكتفى إذا كُفيت ؟

يعنى : لماذا أتمسك بها وقد بعث الله لى مَنْ حملها عني ، وهو يعلم تماماً أنه مجرد عبد صالح (أى : أنه أخذ الحكمة من منازلهم

(١) أخرجه ابن أبي شيبة وأحمد وابن جرير عن خالد الربيعي ، فيما ذكره السيوطي في الدر المنثور (٥٦٦/٦) .

(٢) متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه (٢٠٥٦) ، وكذا مسلم في صحيحه (١٥٩٩) من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه ، وتتمام الحديث : « إن الحلال بين ، وإن الحرام بين ، وبينهما مشبهات لا يعلمهن كثير من الناس ، فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام ، كالزاعج يرمى حول الحمى ، يوشك أن يرتع فيه ، ألا وإن لكل ملك حمى ، ألا وإن حمى الله محارمه » الحديث .

(٣) اللحيان : حائط الفم . وهما المظلمان اللذان فيهما الأسنان من داخل الفم من كل ذي لحي . [لسان العرب - مادة لما] .

(٤) أخرجه أبو نعيم في حلية الأولياء (٢٥٢/٢) من حديث سهل بن سعد بهذا اللفظ ، وأصله في البخاري (٦٤٧٤) عن سهل بلفظ « من يضمن لى ما بين لحييه وما بين رجليه يضمن له الجنة » .

سورة لقمان

﴿١٦٦٧﴾

كما يقال) ، أما داود فرسول من عند الله ، ومن الحكمة أن يفسح له هذا المجال . ويترك له ساحة الفتيا في القوم لعله يأتي بأفضل مما عند لقمان ؛ لذلك تركها له عن رضا وطيب خاطر .

والبعض يقول : إن الله خيرّه بين أن يكون نبياً أو حكيماً ، فقال : أما وقد خيرتني يا رب ، فأنا أختار الراحة ، وأترك الابتلاء ، أما إن أردتها يا رب عزمة فانا سأقبلها سمعاً وطاعة ؛ لأنى أعلم أنك لن تخذلنى ^(١) .

والحق سبحانه يُنطق لقمان بأشياء من الحكمة يسبق بها النبوة : ليبين لنا أن الإنسان من الممكن أن يكون ربانياً ، كما جاء في الحديث القدسي : « عبيدى ، أظعننى تكن ربانياً ، تقول للنسأ كن فبكون » ^(٢) .

ذلك لأن فضل الله ليس له حدود ، وليس عليه حرج ، وبإبه تعالى مفتوح ، المهم أن تكون أهلاً لأن تلج هذا الباب ، وأن تكون

(١) أخرج الحكيم الترمذى فى نواتر الأصول عن أبى مسلم الخولانى رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن لقمان كان عبداً كثير التفكير ، حسن الظن ، كثير الصمت ، أحب الله فأحبه الله تعالى ، فمنّ عليه بالحكمة ، نودى بالخلافة قبل داود ، فقبل له ؛ يا لقمان هل لك أن يملكك الله خليفة تحكم بين الناس بالحق ؟ قال لقمان : إن أجبرنى ربى قبلت ، فإنى أعلم أنه إن فعل ذلك أعاننى وعلمنى وعصمنى . وإن خيرنى ربى قبلت العافية ولم أسأل البلاء » أورده السيوطى فى الدر المنثور (٦/٢١١) .

(٢) أخرج البخارى فى صحيحه (٦٠٢-٦٠٤) نحو هذا عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال ﷺ : « إن الله قال : من عادى لى ولياً فقد آذنته بالحرب . وما تقرب إلى عبدي بشئ أحب إلى مما افترضته عليه . وما يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به ، وبصره الذى يبصر به ، ويده التى يبطش بها ، ورجله التى يمشى بها ، الحديث . قال الطوفى (سليمان عبد القوى المصرى ت ٢١٦ هـ) : اتفق العلماء من يعتقد بقوله أن هذا مجاز وكتلية عن نصرته العبد وتأييده وإعانتة ، حتى كأنه سبحانه ينزل نفسه من هذه منزلة الآلات التى يستعين بها . »

فى معية ريك دائماً .

ومما يُروى من حكمة لقمان أنه غاب فى سفرة ، ثم عاد فلقبيه
تابعه ، فقال له : ما حال أبى ؟ فقال : مات ، فقال لقمان : الآن
ملكْتُ امرئ ، ثم سأل : فما حال زوجتى ؟ فقال : ماتت ، فقال :
جددتُ فراشى ، ثم سأل عن أخته ، فقال : ماتت ، فقال : ستر الله
عرْضى ، ثم سأل عن أخيه ، فقال : مات ، فقال : انقصم ظهري^(١) .

وهذا الكلام لا يصدر إلا عن حكمة ، فكثيراً ما يفرح الابن -
خاصة العاق - بموت أبيه ! لأنه سيترك له المال يتمتع به ، أما لقمان
فبقول عندما علم بموت أبيه : الآن ملكْتُ امرئ ! لأنه فى حياة أبيه
كان له أمر . لكن أمره ليس فى يده إنما فى يد أبيه ، فلما مات أبوه
صار أمره بيده .

وهذه الحكمة توضح لنا قول النبى ﷺ : « أنت وما ملكت يدك
لأبيك »^(٢) كأنه من العيب أن تقول فى حياة أبيك : أنا أملك كذا وكذا .
أما الآن فقد تجاوز الأبناء كل هذه القيم ، ونسمع الابن يقول لأبيه
اكتب لى كذا وكذا .

(١) أخرجه عبد الله بن أحمد بن حنبل فى زوائده عن عبد الله بن دينار : إن لقمان قدم من
سمر فلقبيه غلام فى الطريق فقال : ما فعل أبى ؟ قال : مات ، قال : الحمولة ملكت
امرئ . قال : ما فعلت امرئ ؟ قال : ماتت . قال : ذهب همى . قال : ما فعلت امرئى ؟
قال : ماتت قال : جددتُ فراشى . قال : ما فعلت أختى ؟ قال : ماتت . قال : سترت
عرْضى . قال : ما فعل أخى ؟ قال : مات . قال : انقطع ظهري . أورده السيوطى فى الدر
المختوم (٥١٩/٦) .

(٢) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : أتى أمرأى رسول الله ﷺ فقال : إن أبى يريد أن
يجتاح مالى . قال : أنت ومالك لوالدك . إن أطيب ما أكلتم من كسبكم وإن أموال
أولادكم من كسبكم فكلوه هنيئاً ، أخرجه أحمد فى مسنده (١٧٩/٢ ، ٢١٤) : وأبو داود
فى سننه (٢٥٣٠) .

أما قوله : « جددت فراشي » فهي كلمة لها معنى كبير : أنا لا أدخل الجديدة على فراش القديمة حتى لا أجرح مشاعرها ، أو أنني لا أتزوج إلا بعد وفاة زوجتي الأولى ؛ ذلك لأن الغيرة طبع في النساء .

وكانت أم المؤمنين عائشة تغار حتى من ذكر السيدة خديجة ، فقد دخلت فاطمة بنت محمد ﷺ على أبيها مُغَضِبَةً فقال ﷺ : « ما أغضبك يا أم أبيها » فقالت : والله إن عائشة قالت لي : إن رسول الله تزوج أمك ثيباً ، ولم يتزوج بكراً غيري ، فقال لها رسول الله ﷺ : « إذا أعادت عليك هذا القول - وانظر هنا إلى أدب النبوة في الرد وفي سرعة الخاطر - فقول لي لها : ولكن أُمِّي تزوجت رسول الله وهو بكر ، وتزوجتيه أنت وهو ثيب »^(١) هذا كلام النبوة ، ومن بعدها لم تُعِدّها عائشة مرة أخرى .

وقد يقول قائل : وكيف تغار عائشة ، وهي أم المؤمنين وزوج رسول الله ؟ قالوا : هذه الغيرة لها معنى ، فقد عقد رسول الله عليها وهي بنت السادسة ، ودخل بها وهي بنت التاسعة^(٢) ، وقد جاوزت الخمسين من عمره ، ومع فارق السن بينهما رضيت عائشة برسول الله : لأنها رأت فيه من مزايا نوره ما جعلها تغار عليه رغم كبر سنّه وصغر سنّها . فلم تنظر إليه على أنه رجل عجوز يكبرها ، بل رأت

(١) لقد كانت عائشة تغار من خديجة رضي الله عنهما ، رغم أن رسول الله ﷺ ما تزوج عائشة إلا بعد وفاة خديجة . ومن هنا ما أخرجه مسلم في صحيحه (٢٤٢٧) باب فضائل خديجة : أن عائشة قالت لرسول الله ﷺ : « ما تذكر من عجوز من عجائز قريش - حمراء الشفتين ، هلكن في الدهر ، أبدلك الله خيراً منها » فتشير وجهه ﷺ ووجر عائشة غاضباً : « والله ما أبدلتني الله خيراً منها » آمنت بي حين كفر الناس ، وصدقتني إذ كذبني الناس ، وواستني بمالها إذ حرمني الناس ، ورزقني منها الله الولد دون غيرها من النساء .

(٢) عن عائشة رضي الله عنها قالت : تزوجني رسول الله ﷺ وأنا بنت ست سنين ، ودخل علي وأنا بنت تسع سنين ، ولقد دخلت عليه وأناي لأعجب بالبنات مع الجوارى فيدخل فينقمن من صواحبني فيخرجن فيخرج رسول الله ﷺ نيسريهن علي . أخرجه ابن سعد في كتاب الطبقات الكبير (١٠/٤٩) - ط مكتبة الخانجي - هيئة الكتاب .

فيه ما يفوق ويعلو على مجرد الشباب

إذن : فمعنى : « جددت فراشي » أننى أراعى مشاعر الزوجة الجديدة ، فلا أدخلها على فراش القديمة فأصدمها به ، وألهب مشاعر الغيرة عندها ، حتى من النى مانت ، وأنا أريد أن تكون صافية التكوين لذاتى ، راضية عن كل تصرفاتى ، أريد أن أمنع كل شبهة تقلق كونها سكناً لى ، وأنا سكن لها .

نعود إلى قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ . . (١٧) ﴾ [لقمان] فالذى أتى هو الله عز وجل ، والحكمة : مادة حَكَمَ تدل على وَضْعُ الشَّيْءِ فى موضعه ، ومنها الحاكم : لأنه يضع الحق فى نصابه ، حتى فى الدواب نسمى الحديدة التى توضع فى فم الفرس لأتحكم فى حركته (حَكَمَهُ) ؛ لأن الهدف من ركوب الخيل مختلف ، فمرة أركبه للنزهة ، ومرة أركبه لأدرك به صيداً ، ومرة للكرُّ وللفرُّ فى المعركة ، فكلُّ هدف من هذه له حركة ، وينبغى أن أتحكم فى حصانى ليؤدى لى ما أريده منه .

إذن : فالحكمة تعنى فى معناها العام وَضْعُ الشَّيْءِ فى موضعه ، وهى مجموعة من ملكات الفضائل تصدر عنها الأشياء التى تضع كل أمر فى محله لكن بِيُسْرٍ وبلا مشقة ولا تعب ، كالشيخ الذى ظل يدرس فى الأزهر مثلاً عشرين أو ثلاثين سنة تذهب إليه ، وتستفتيه فى أمر من الأمور ، فيجيبك بِيُسْرٍ وسهولة ، ويدون تفكير أو إقرار ، لماذا ؟ لأن الفتى أصبحت ملكة عنده لا تحتاج منه إلى مجهود ولا مشقة .

ومن الحكمة أن يخلق الله لك أشياءً ويهديك لأن تستتبط منها أشياء أخرى .

وساعة تسمع من الله تعالى ﴿وَلَقَدْ...﴾ (١٢) ﴿لنمان﴾ فاعلم ان هنا قَسَمًا فالواو واو القسم ، والمقسم عليه مُؤَكَّد باللام ومُؤَكَّد بقَد التي تفيد التحقيق .

قوله سبحانه : ﴿ آتَيْنَا .. (١٢) ﴾ [لنمان] الحق - سبحانه وتعالى - في إتيانه للأشياء يعنى تعدى ما قدره لمن قدره من خير ظاهر ومن خير مستور . وقبل أن يخلق الله الإنسان خلق له ، فجاء الإنسان الأول (آدم عليه السلام) وطراً على كون فيه كل مقومات حياته من هواء وماء وأرض وسماء وطعام وشراب .. الخ .

وكل ذلك مُسَخَّر له تسخييراً لا دُخْلَ للمتفجع به فيه ، وهذا أول الإيمان ، بل قبل ذلك ، وفي الأزل قبل أن يخلق الإنسان خلق له مَقُومَات مَادَتِهِ وَمَقُومَات قِيَمِهِ وَرُوحِهِ - أي : أوجدتها .

لأننا نعلم أن كل صانع قبل أن يُقدِّم على صنعة لا بدَّ أن يُحدِّد الغاية ، ويضع الهدف منها أولاً ، لا أن يصنع الشيء ثم يفكر فيه : لا شيء يصلح هذا الشيء ، كذلك لا بدَّ أن يسبق الصنعة منهجُ صيانتها .

فالحق سبحانه قبل أن يخلق الإنسان وضع له مقوماته المادية والمعنوية ، والمنهج الذي يصلحه وحدد الهدف من وجوده ؛ لذلك يُنتِها الحق سبحانه إلى هذه المسألة في قوله تعالى : ﴿الرَّحْمَنُ (١) عَلَّمَ الْقُرْآنَ (٢) خَلَقَ الْإِنْسَانَ (٣)﴾ [الرحمن] فقبل أن يخلق الله الإنسان وضع المنهج الذي به صيأته ، وهو القرآن الكريم .

إذن : فمعنى الإيتاء أن يعبد الله ما قدره من خير ظاهر أو خير مستور لمن قدره . والخير يكرن على نوعين : خير يقيم المادة ، وخير يقيم القيم الروحية ، المادة تقوم بالهواء والطعام والشراب .. الخ ، والقيم تقوم بالروحى وبالمنهج الذى حمله الرسل بافعل ولا تفعل.

والله تعالى آتى كثيراً من خلقه ، فلماذا خَصَّ لقمان بالذات ، فقال ﴿ وَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ .. ﴾ (١٦) ﴿ [لقمان] ؟ قالوا : لأن الله تعالى حين يأمر الرسل بأمر لِيُبَلِّغُوهُ يُعَدِّ الرسل لهذا الامر ، وكأن الحق سبحانه يريد أن يقول لنا : إن الفطرة السليمة تهتدى إلى الله ، وإلى المطلوب من الله بدون وحى ، وبدون إعداد .

ومن ذلك ما روى عن سيدنا عمر - رضى الله عنه - من أنه كان يُحَدِّثُ سيدنا رسول الله بالامر ، ويقترح عليه فيأتى الرضى موافقاً لرايه ، فكيف يتسنى لعمر أن يقترح على رسول الله وفى وجوده ، وهو المشرع الثانى بعد القرآن ؟

نقول : لأن الله تعالى يريد أن يثبت لنا أن الفطرة السليمة إذا صَفَتْ لله تستطيع أن تهتدى إلى الأشياء ، وتصل إلى الحق قبل أن ينزل الوحي به .

إذن : فالإيتاء من الله لا يأتى عبثاً ، فالإيتاء الاول كان لأدم عليه السلام ، وآدم شاء الله أن يجعله خليفة له فى الأرض ، ولا يعنى هذا أنه اول المخلوقات فى الأرض ، والحق سبحانه لم يَقُلْ إِنِّى اول ما خلقتُ خلقتُ آدم ، وبدليل قوله تعالى : ﴿ وَالْجَانُّ خَلْقَانَا مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السُّمُومِ ﴾ (٢٧) ﴿ [الحجر]

ومسألة الخلق هذه مَبْنِيَّةٌ عَلَى الله ، بدليل قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴾ (١٥) وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿ (٢٠) ﴿ [إبراهيم] فالمسألة ليست نادرة حدثت مرة واحدة ، ولن تحدث بعد ذلك .

وللعلماء كلام طويل فى عوالم أخرى غير عالمنا كعالم الجن^(١) ،

(١) قال ابن سيده : الجن نوع آخر غير الجن . ويقال : الجن خلق بين الجن والإنس . وقال الفراء : الجن كلاب الجن . [لسان العرب - مادة : جنن] .

وعالم البنّ ، وعالم الجن وغيرها مما لا يعلمه إلا الله ، لكن إن حدثك المضللون الذين يريدون أن يستدركوا على الدين ويقولون : إن الحفريات أثبتت وجود مخلوقات قبل آدم ، فكيف تقولون : إن آدم أول مخلوق ؟

ونقول لهؤلاء : لم يقل أحد : إن آدم أول مخلوق على الأرض ، إنما هو أول هذا الجنس البشري الذي نسميه « إنسان » لكن سبقته أجناس أخرى ، وشاء الله أن يجعل آدم خليفة في الأرض ، ثم أخبر الملائكة ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً .. ﴾ (٢٠) [البقرة]

والله حين يخبر الملائكة هذا الخبر لا يستشيرهم ، إنما ليبين لهم أمراً واقعاً ، وخص الملائكة بهذا الإخبار : لأنه سيكون لهم دور مع هذا الخليفة الجديد . إذن : فالذين قال الله لهم : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً .. ﴾ (٢٠) [البقرة] ليسوا كل الملائكة ، إنما الذين لهم دور ومهمة مع هذا المخلوق ، أما باقي الملائكة فلا يدرون بآدم ، ولا يعرفون عنه شيئاً ، وليس في بالهم إلا الله .

والقرآن الكريم يشير لنا إلى هذه المسألة إشارة دقيقة في قوله تعالى مخاطباً إبليس لما رفض السجود لآدم : ﴿ أَتَكْبَرُ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴾ (٧٥) [حر] والعالون هم الملائكة الذين لم يشمهم الأمر بالسجود .

وقلنا : إن الله تعالى كرم آدم حين خلقه تعالى ، وبأشر خلقه بيده سبحانه ، ولم يخلقه كباقي المخلوقات (يَكُنْ) ! لذلك جاء في حيثية النقد على إبليس : ﴿ قَالَ يَبْنَؤُا مَافَعَلَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ .. ﴾ (٧٥) [حر]

إذن : مباشرة الخلق باليد دليل على العناية بالمشقوق ! لأن اليد هي الآلة الفاعلة لأكثر الأشياء ، وحتى الآن نفخر بعمل اليد فنقول (هذا الشيء يدوي) يعني : لم تصنعه آلة صماء ، إنما يد مفكر يتقن الصنعة .

وفي مسألة خلق آدم - عليه السلام - يخلو للبعض أن يقول : هو الذي أخرجنا من الجنة ، فهل قال الله تعالى قبل أن يصدر أول بيان عن آدم أنني خلقتُه للجنة ، ثم عصى آدم ربه وتسبب في أن نخرج منها ؟

لم يقل ذلك ، إنما قال : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً .. ﴾ (٣٠) [البقرة] فهو - إذن - مخلوق للأرض ، وما الجنة التي دخلها إلا جنة التجربة لا جنة الخلد ، والبعض يظن أن كلمة الجنة إذا أطلقت تعني جنة الآخرة ، وهذا خطأ بدليل قول الله تعالى : ﴿ إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ ﴾ (٣٧) [القصص] وقوله تعالى : ﴿ وَأَضْرِبْ لَهُم مِّثْلًا مِّنْ أَشْرَارٍ جَعَلْنَا لَاحِدَهُمَا جَنَّةً مِّنْ آعْنَابٍ .. ﴾ (٣٢) [الكهف]

فالجنة في اللغة هي المكان المليء بالأشجار الكثيفة التي تستر من يسير فيها ، كما تسترهُ أيضاً عن البيئة الخارجية ؛ لأنها تكفيه بما فيها عن الاحتياج إلى غيرها ، فيها كل مقومات الحياة ، ومن ذلك الجنة التي دخلها آدم ؛ لأن الله تعالى أراد أن يصنع لآدم تدريباً على مهمة الخلافة ، ولم لا ونحن نُدرب كل صاحب مهمة على مهمته قبل أن يقوم بها ، حتى لاعب الكرة .

وحين نأخذ المدرب لتدريبه على أداء مهمته لا بُدَّ أن نوفر له كل مقومات حياته ، ونتكفل له بكل ما يعينه على أداء مهمته ، فنقدم له

إقامة كاملة من طعام وشراب ومسكن .. إلخ وكذلك فعل الله تعالى
لآدم فقال له ﴿يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ
شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (٣٥) [البقرة]

وحين نقارن بين ما أباحه الله لآدم وما حظره عليه نجد أنه تعالى
أباح له كُلُّ مَا فِي الْجَنَّةِ ولم يحرم عليه إلا هذه الشجرة التي
أوضحها وبيَّنَها له . كما نلاحظ قوله تعالى : ﴿لَا تَقْرَبَا ..﴾ (٣٥) [البقرة]
ولم يَقُلْ : لا تَأْكُلَا : لأن القرب من الشيء قد يُغْرِى بمزاولته ،
فاحتطَّ أَنْتَ لِنَفْسِكَ بعدم القرب منه .

وهذا التدريب لآدم فيه إشارة رمزية لكل تكليف من الله لخَلْقِهِ فِي
(افعل) و (لا تفعل) .

ثم يذكّر الحق سبحانه آدم بالمقدمة العدائية التي حدثت بينه
وبين إبليس ، وينصحه بأن يحذر هذا العدو : لأنه أُمِّي أَنْ يَسْجُدَ لَهُ
لما أمره الله بالسجود استكباراً وعتوّاً

والله حين يأمر بالسجود لآدم إنما يريد السجود للأمر والانصياع
له ، لا السجود لآدم في ذاته ؛ لذلك نجد الأمر من الله تعالى يختلف
 باختلاف المأمورين ، فمرة ينهى عن شيء ويأمر بعمله ليرى مدى
انضباطك للأمر وللنهي .

ففي الحج مثلاً . يأمرك أَنْ تُقْبِلَ حَجْرًا ، وَأَنْ تَرْمِيَ حَجْرًا آخَرَ
وترجمه ، وهذا حجر وذاك حجر ، إذن : فالحجرية غير منظورة ،
لكن المنظور فيه إلى الأمر أو النهي .

وبصرف النظر عن المصلحة أو الحكمة من الأمر أو النهي ، فمثلاً
حينما يتعذر الماء يشرع التيمم بدلاً من الوضوء ، فيأتى مَنْ يَقُولُ :

الوضوء للنظافة ، فما النظافة في التيمم ، وهو يُلَوِّثُ الجسم ؟

ونقول : فَرَّقَ بين النظافة والتطهير ، والمراد من التيمم التطهير بشيء هو أصل في مادتك وتكوينك ، فالمسألة انضباط في طاعة الأمر بأن تفعل شيئاً تجعله مقدمة لصلاتك صلى الله عليه وسلم كأنك لا تقبل على الصلاة إلا بتهيئة ، وأيضاً لأن الصلاة بها قوام روحك وحياتك ، وحياتك في الأصل ومادتك من الماء الذي تستخدمه في الوضوء والتراب الذي تستخدمه في التيمم .

إن : لهاتين المادتين رمزية يجب أن تُلاحظ في الدخول على الله في الصلاة ، ولا يليق بالمؤمن أن يُقلِّص أمور العبادات ويبحث عن عِلَّتِها والحكمة أو المصلحة من أدائها ، إنما يكفي أن يقول : **عَلَّةُ** هذا الأمر أن الله أمر به أن يفعل ، وعلة هذا الحكم أن الله أمر به ألا يفعل .

لذلك ورد عن الإمام علي رضي الله عنه أنه قال : لو كانت المسألة بالعقل لكان أسفل الخُفِّ أوَّلَى بالمسح من أعلاه ^(١) ، إذن : المسألة طاعة والتزام للأمر وللنهي ، لذلك من غير المناسب أن نقول : إن من حكمة الصوم : أن يشعر الغنى بالـم الجوع ، فيعطف على الفقير : لأنني سأقول لك إذن : لماذا يصوم الفقير ؟

ولتوضيح هذه المسألة ضربنا مثلاً وما زلنا نكرره ، قلنا : إن أعز شيء على المرء صحته ، فإن أصابته علة ، فأول ما يُعمل عقله

(١) عن علي رضي الله عنه قال : لو كان الدين بالبرأي لكان أسفل الخُفِّ أوَّلَى بالمسح من أعلاه . وقد رأيت رسول الله ﷺ يمسح على ظاهر خفيه ، أخرجه أبو داود في سننه (١١٢) .

يبحث عن الطبيب المتخصص في مرضه فيذهب إليه ، ثم يسلم له نفسه ليفحصه ، ثم يكتب له الدواء فيأخذه ويتناوله دون أن يسأل عن علته ، أو لماذا وصفه الطبيب ، لماذا ؟

لأن الطبيب مؤتمن بعد أن تعلم ودرس وتخصص ، فسأنت لا تسأله ولا تناقشه : لماذا كتب لك هذا الدواء ، وهو مع ذلك إنسان وعرضة للخطأ والسهو والنسيان ، ومع ذلك لا يناقش . إذن : علة تناول الدواء أن الطبيب وصفه لي ، وعلة كل أمر عند الأمر به .

والأمر في العبادات هو الحق - سبحانه وتعالى - فلا يليق بالمؤمن بعد أن آمن بالله وبحكمته وقدرته أن يبحث ليعلم الحكمة من كل أمر يأتيه من ربه عز وجل .

نعود إلى آدم - عليه السلام - وأن الجنة التي دخلها كانت للتدريب والتجربة ولم تكن جنة الخلد ، تدرب فيها آدم على : كل (افعل) وعلى : لا تقرب (لا تفعل) واحذر الشيطان فإنه عدو لك ، وسوف يوسوس لك . ويغويك ؛ لأنه لا يريد أن يكون عاصيا وحده ، يريد أن يجرك معه إلى حمأة المعصية .

وظل آدم وزوجته يأكلان كما قال تعالى من الجنة رغدا حيث شاءا ، دون أن يقربا هذه الشجرة التي بينهما الله لهما إلى أن وسوس لهما الشيطان وأغرامهما بالأكل منها . مع أن الله تعالى حذرهما ، وأعطاهما حقنة مناعة ضد الشيطان ووسوسته ، ومع ذلك حدثت من آدم الغفلة .

وهذه الغفلة الله ينبّه بها ذرية آدم من بعده : أن الشيطان لن يدعكم ، وسوف يدخل عليكم بالأعْيِيهِ وحيله ، كما دخل على أبيكم آدم ، فكونوا منه على حذر ، واجتثوا بعقولكم ما يلقيه إليكم من وساوس .

بِالله ، ماذا قال إبليس لأدم حين أغواه بالآكل من الشجرة ؟ قال : ﴿ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَينَ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴾ (٤٠) [الأعراف]

أليس من المنطق أن نقول : ولماذا لم تأكل أنت منها يا إبليس فتصير ملكاً ، وتصير من الخالدين ، ولا تتمحك فتقول : ﴿ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُعْعَوْنَ ﴾ (٤١) [الحجر] إذن : كان على آدم أن يتنبه إلى مكاييد الشيطان والاعية .

ثم ينبهنا الحق - سبحانه وتعالى - من خلال هذه القصة إلى أن الشيطان سيأتينا في مقام الطاعة ، فلر أن آدم وزوجه ذهبا إلى هذه الشجرة وأكلا منها ما وسوس لهما ، فهذا دليل على أنهما احتاطا للأمر ، فلم يقربا من الشجرة تنفيذاً لأمر الله ؛ لذلك تدخل الشيطان .

إذن : نقول إن الشيطان لا يتدخل إلا في مجال الطاعة ، أما المعصية فصاحبها كفاه مؤنة الوسوسة ، الشيطان يذهب إلى المسجد لا يذهب إلى الخمار ؛ لأن الذي يذهب إلى الخمار صار شيطاناً في ذاته ، فما حاجته لإبليس ؟

لذلك يقول تعالى حكاية عن إبليس : ﴿ لَا أَقْنِدُ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ (٤٢) [الأعراف] أي : في مواضع الخير وطرق الصلاح والهداية لأبطل أعمالهم ، وأفسد عليهم أمرهم ، ونحن نلاحظ ذلك في صلاتنا مثلاً ، فقد تنسى شيئاً ، وتحاول أن تتذكره فلا تستطيع ، وقجاة وأنت تصلي تتذكره .

فلو أننا أخذنا (الروشتة) من خالقنا عز وجل وبمجرد أن ينزعنا الشيطان نقول : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم لتنبه الشيطان ،

وعلم أننا لسنا في غفلة ، وأننا نكشف الأعمية ، وتعرف حيله ،
وصدق الله العظيم حين قال : ﴿ وَإِنَّمَا يَنزَغُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ
بِاللَّهِ .. (٢٠) ﴾ [الأعراف]

وقد وصف الله الشيطان بأنه خناس ، يعنى : إذا ذكر الله خنس
وتضاعل ، فإن جاءك هذا الخاطر الشيطاني - حتى وإن كنت تقرأ
القرآن - قل بجرأة وقوة : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ؛ ليعلم أن
الأعمية لا تخفى عليك فينصرف عنك ، أما أن تخضع له فإنه يعطيك
فقط طرف الخيط ، ويفتح لك باباً يشغلك به ، ثم يتركك أنت (تكُرُّ)
هذا الخيط من نفسك ، ويذهب هو (يستغفل) واحداً ضيرك .

والشيطان رغم علمه ، إلا أن فيه تغفيلاً بدليل أنه أعلن عن
خطته ، وأظهر لنا مكائده قبل أن يكيدنا بها ، فقال : ﴿ لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ
صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ (٢٦) ﴾ [الأعراف] وقال ﴿ لَا تَتَّبِعُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ
خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ .. (٢٧) ﴾ [الأعراف] ، فالذى يدير
المكايد ويتآمر على غيره لا يعلن عن مكائده مقدماً ، ونحن أيضاً كان
علينا أن نحذر هذه المكايد خاصة ، وقد أعلن عدونا عنها .

ولك أن تلحظ في خلة إبليس أنه يأتيك من جهاتك الأربع ،
ومعلوم أن الجهات ست ، فلماذا لم يذكر فوقنا وتحقتنا ؟ قالوا : لأن
هاتين الجهتين محل نظر إلى الله عز وجل ، فالعبد ينظر إلى عز
الربوبية في عليائه وذُل العبودية إذا اتجه في سجوده إلى أسفل .

إن : فانت في معية ربك في هاتين السجهتين ، والشيطان لا ينال
منك إلا وأنت بعيد عن معية ربك ، ومثلنا لذلك ، وثق المثل الأعلى :
قلنا : إن الغلام إذا كان يسير في يد أبيه وفي صحبتته ، لا يجروا أحد
من أمثاله على الاعتداء عليه . إنما إن سار وحده فهو عرضة للإيذاء .

وهذا دليل على علم إبليس وعلى نكائه ، وتلاحظ هذا أيضاً في قوله : ﴿لَا غَرَبَ لَهُمُ أَجْمَعِينَ﴾ (٨٢) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ﴿٨٣﴾ [ص] كانه يقول لربه : أنا لا أفترب من عبادك الذين هم في حضانتك ، وفي معيتك .

والتغفيل الأكبر في إبليس أنه مع علمه بمقام ربه يتمرد على أمره ، حين يأمره بالسجود فلا يسجد .

إنن : نُبَّه الله تعالى آدم وحذره من كيِّد إبليس ، وكان عليه أن يحذر والأو تدخل عليه حيلة الأكل من الشجرة إلا أنه في غفلة منه عن أمر ربه أكل من الشجرة ، فلما خالف الأمر اختلفت طبيعته ، وبدأ له ولزوجته السُّوءة ، وكانت المرة الأولى التي يشعر فيها آدم بعورته عند خروج الغائط .

لكن ، ما الفرق بين فتحة دخول الطعام (القم) وفتحة خروجه ؟ ولماذا أصبحت هذه عورة ، وهذه غير عورة ؟

قالوا : لأن آدم حال طاعته لأمر ربه في الأكل من ثمار الجنة كان يأكل بطهي ربه ، وهو طهي بحكمة وبقدر معلوم ، يكفي مقومات الحياة ولا يزيد عنها ، لذلك لم يَبْقَ في بطن آدم فضلات ، ولم توجد عنده غازات أو أرياح ، فلم يشعر في هذه الحالة بحاجة إلى التغوط ، فكانت الفتحتان متساويتين ، هذه فتحة ، وهذه فتحة .

فلما خالف آدم أمر ربه وذاق الشجرة اختلفت الأغذية في بطنه ، وحدث لها تفاعلات ، ونتج عنها فضلات وأرياح ، ولما أحسَّ بها آدم نفر منها وأصابه الخجل ، وشعر أنها عورة ينبغي أن تُستَر ، فالطبع السليم لا بدَّ أن ينفر منها ؛ لذلك أخذ يزيل هذا الذي عن نفسه .

ويستره بأوراق الشجر ، ومنذ ذلك الحين لم يستطع آدم أن يسد هذه الفتحة ، ولن تُسد .

إن : الحق سبحانه جعل الدُّرَّةَ لآدم في الجنة هذه ، وهياً له فيها طعامه ، ونهاه عن نوع بعينه^(١) ، فأمره ونهاه وعلمه وحذره ، فلما وقع في المخالفة وأغواه الشيطان ، ولم يعمل بنصيحة ربه أخرجته إلى الأرض بهذه التجربة ، لتكون رمزاً له ولذريته من بعده . إن سرّاً على منهجى ووفق أوامرى في (افعل) و (لا تفعل) فلن تجد عورة في الكون كله ، ونحن نرى ذلك فعلاً في حركة حياتنا في الكون ، فلا نرى عورة في المجتمع ولا خللاً إلا إذا خولقت أوامر الله .

هذا هو الإتيان الأول ، بعد ذلك قدّر الله غفلة البشر ، فأرسل إليهم الرسل بالمنهج ، فكان إتيان آخر ، كما قال تعالى : ﴿وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ [النساء] وقال في عيسى عليه السلام : ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ﴾ [٢٧]

(١) قال تعالى : ﴿وَلَقَدْ بَنَا دَافِدَ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَكُنتَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة] . قال ابن كثير في تفسيره (٢٩/١) : « اختلف في هذه الشجرة ما هي ؟

- الكرم (العنب) . قال ابن عباس وسعيد بن جبير وغيرهما .
- السنطة . رُعت اليهود .
- النينة . قاله مجاهد وقتادة وابن جريج .
- السميلة . قاله ابن عباس .
- النخلة . قاله أبو مالك .
- البر . قاله وهب بن منبه .

قال ابن كثير : فهذه أقوال ستة في تفسير هذه الشجرة . قال الإمام العلامة أبو جعفر ابن جرير رحمه الله : والصواب في ذلك أن يقال : إن الله عز وجل شاء أن يهيئ آدم وزوجه عن أكل شجرة يعينها من أشجار الجنة دون سائر أشجارها فأكلها منها ولا علم عندنا بأي شجرة كانت على التعيين . لأن الله لم يضع لعباده دليلاً على ذلك في القرآن ولا من السنة الصحيحة . وذلك علم إذا علم لم ينفذ العالم به علمه وإن جهله جاهل لم يضره جهله به .

وهذا الإيتاء من الله يتم في خفاء ؛ لذلك يُسمونه وحيًا ، وهو من الغيبيات ، فאלله تعالى لا يمدُّ يده فيعطى النبي أو الرسول شيئًا حسيًا ، ومن هنا ارتبط الإيمان بالغيبيات دون المحسّات ، فأننا لا أقول مثلاً : آمَنتُ بأننى قاعد فى مسجد الشيخ سليمان وأمامى جَمْع من الإخوة .. الخ . إذن : لا بُدَّ أن يكون الإيمان بأمر غيبى .

الحق - سبحانه وتعالى - يُؤتى على قوالى العصور أنبياءه معجزات ، ويؤتيهم منها يسوس حركة الحياة ، ولا يقتصر إيتاء الله على الرسل ، إنما يؤتى غير الرسل ، ويؤتى الحيوان .. الخ .

ثم يعطينا الحق سبحانه نموذجاً للحكمة التى آتاهما لقمان : ﴿ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ .. ﴾ (٦٤) [لقمان] هذه هى الحكمة الاولى فى الوجود ؛ لانك إن شكرت الله على ما قدّم لك قبل أن توجد ، وعلى ما أعطاك قبل أن تسأل ، وعلى ما هدى جوارحك لتؤدى مهمتها حتى وأنت ناشم ، كأنه تعالى يقول لعباده : ناموا أنتم فربكم لا تأخذه سنة ولا نوم .

فإن شكرك الله يهدم أول لبنة من لبنات الاغترار ، فالذى يفسد خلافة الإنسان فى الأرض أن يغترّ بما أعطاه الله وبما وهبه ، وينسى أنه خليفة ، ويعتبر نفسه أصيلاً فى الكون ، والشكر لله تعالى يكون على ما قدّم لك من نعم .

ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ (٧٨) [النمل] أى : تشكر الله على ما سبق ، فقد ولدت لا تعلم شيئاً ، ثم تكونت عندك آلات الإدراك والعلم ، فعلمت وملأت قلبك بالمعاني الجميلة ؛ لذلك تشكر الله عليها . فجعل هذه الآلات لك ، علته أن تشكر أى : على ما مضى .



ثم هناك شكر آخر ، لا على ما فات ، لكن شكر هو في ذاته
نعمة جديدة ، وتأمل في ذلك قول الله تعالى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ
الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيَذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ
.. (١٦) ﴾ [الروم] هذه كلها نعم يعطف عليها بقوله ﴿ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾
(١٦) ﴾ [الروم]

فعطف الشكر على النعم السابقة يعنى أنه في ذاته نعمة ، وإلا
لقال كما في الآية السابقة ﴿ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ (٧٨) ﴾ [النحل]
والشكر بهذا المعنى هو المراد في قوله تعالى : ﴿ لئن شكرتم
لَأَزِيدَنَّكُمْ .. (٧) ﴾ [إبراهيم] فهذا شكر لما سبق ، وهذا شكر لما هو
آت .

والشكر في قوله تعالى ﴿ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ .. (١٦) ﴾ [لقمان] موجه إلى
الله تعالى ، فكيف إذا توجه الشكر في أسباب تناوله إلى غير الله ،
كان شكر صاحبك الذى قدم لك معروفاً مثلاً ؟ قالوا : لو تأملت
شكر غير الله ممن قدم لك معروفاً يستوجب الشكر لوجدته يؤول إلى
شكر الله فى النهاية .

لذلك قالوا : لا تشكر الله إلا حين تشكر من ساق لك الجميل على
يديه ، يعنى جعله سبباً فى قضاء حاجتك ، ثم إن الذى قدم لك
جميلاً ، ما قدمه لك وما أترك على نفسه إلا لأن الله أمره بذلك ،
ودعاه إليه ، وأثابه على فعله ، فإذا سلسلت الشكر لانتهى إلى شكر
الله تعالى .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ
غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ (٦٣) ﴾ [لقمان] علمنا أن الشكر لله هو أول الحكمة ، فلماذا ؟

لأن مَنْ يشكر تعود إليه ثمرة شكره .

وإياك أن تظن أن من مقومات قيومية ربك أن تشكره ، فشكرك وعدمه سواء بالنسبة لله تعالى ، كيف وقد وسع سبحانه الكافر الذي كفر به ، ولم يقطع عنه نعمه ؛ ذلك لأنه سبحانه غنى عن خلقه ﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ [لقمان] لأنه سبحانه يعرف أنه رب ، حتى للكافر الجاحد .

ونلاحظ في الأسلوب هنا عظمة وروعة ، ففي الشكر قال سبحانه ﴿ وَمَنْ يَشْكُرْ .. ﴾ [لقمان] أما في الكفر فقال ﴿ وَمَنْ كَفَرَ .. ﴾ [لقمان] ولم يقل : وَمَنْ يَكْفُر ، وقرئ بين الأسلوبين ، والكلام هنا كلام رب ، ففي الشكر جاء بالفعل المضارع ﴿ يَشْكُرْ .. ﴾ [لقمان] الدال على الحال والاستقبال ، فالشكر متجدد ودائم على خلاف الكفر.

وكأنه - سبحانه وتعالى - لا يريد من عبده الدوام على كفره ، فخلعه يتوب ويرجع إلى ساحة الإيمان ، فجاء بالفعل الماضي ﴿ كَفَرَ .. ﴾ [لقمان] أي : في الماضي فحسب ، وقد لا يعود في المستقبل ، وهذا مظهر من مظاهر الإعجاز البياني في القرآن الكريم .

ومعنى ﴿ حَمِيدٌ ﴾ [لقمان] من صيغ المبالغة على وزن « فاعيل » رثائي مرة بمعنى « فاعل » مثل رحيم ، ومرة بمعنى « مفعول » مثل قتيل أي : مقتول ، والمعنى هنا ﴿ حميد ﴾ [لقمان] أي : محمود وجاءت هذه الصفة بعد ﴿ غَنِيٌّ .. ﴾ [لقمان] لأن الكافر لو كان يعلم أن الله لم يقطع عنه نعمه رغم كفره به لحمد هذا الإله الذي حلم عليه ، ولم يعامله بالمثل .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَبْنِىْ لَا تُشْرِكْ بِاللّٰهِ
إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (١٣)

يعطينا الحق سبحانه طرفاً من حكم لقمان التى رواها القرآن الكريم : ﴿وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ ..﴾ (١٣) [لقمان] قوله : ﴿وَإِذْ ..﴾ (١٤) [لقمان] أى : أنكر يا محمد حين قال لقمان لابنه ، وتوجيه حكمة لقمان ونصيحته لابنه يدلنا على صدق ما روى عنه أنه كان يفتى الناس ويعظهم قبل سيدنا داود عليه السلام ، فلما جاء داود أمسك لقمان وقال : ألا أكتفى وقد كُفيت ، ثم وجه نصائحه لمن يحب وهو ولده .

ولذلك ، فالإمام أبو حنيفة - رضوان الله عليه - عندما شكاه القاضى ابن أبى ليلى^(١) إلى الخليفة أنه يفقد شكاواه وأحكامه ، فأرسل إليه الخليفة بأن يترك الفتوى ، وبينما هو فى بيته إذ جاءت ابنته وقالت له : يا أبى حدث لى كذا وكذا - تريد أن تستفتيه - فماذا قال لها وهى ابنته ؟ قال : سئلى أخاك حماداً ، فإن أمير المؤمنين نهانى عن الفتيا .

وَفَرَّقْ بَيْنَ أَنْ يَتَكَلَّمَ الْإِنْسَانُ مَعَ عَامَةِ الْخَلْقِ ، وَبَيْنَ أَنْ يَتَكَلَّمَ مَعَ

(١) هو : محمد بن عبد الرحمن بن أبى ليلى ، الأنصارى الكوفى - قاضى - فقيه - من أصحاب الراى . ولد ٧٤ هـ . ولى القضاء والحكم بالكوفة لبني أمية - ثم لبني العباس - واستمر ٣٢ سنة ، له أخبار مع الإمام أبى حنيفة وغيره . مات بالكوفة عام ١٤٨ هـ عن ٧٥ عاماً . (الأعلام للزركلى ١/ ١٨٩) . (تذكرة الحفاظ للذهبي ١/ ١٧١) .

ولده ، فالابن هو الإنسان الوحيد في الوجود الذي يودُّ أبوه أن يكون الابن أفضل وأحسن حالاً منه ، ويتمنى أن يعوّض ما فاتته في نفسه في ولده ويتدارك فيه ما فاتته من خير .

ومعنى ﴿وَهُوَ يَعِظُهُ ..﴾ [لقمان] الوعظ : هو التذكير بمعلومة علمت من قبل مسخافة أن تُنسى . فالوعظ لا يكون بمعلومة جديدة ، إنما يُنبه غفلتك إلى شيء موجود عندك ، لكن غفلت عنه ، فهناك فرق بين عالم يُعلم ، وراعظ يعظ ، والوعظ للابن يعني أنه كان على علم أيضاً بالمسائل ، وكان دور الوالد أن يعظه ويذكّره .

ونلاحظ في أسلوب الآية أن الله تعالى لما أخبر عنه قال ﴿وَإِذْ قَالَ لِقْمَانُ لِابْنِهِ ..﴾ [لقمان] ولما تكلم لقمان عن ابنه قال ﴿يَبْنَى ..﴾ [لقمان] ولم يقل يا ابني ، فصغره تصغير التلطف والترقيق ، وليوحى له : إنك لا تزال في حاجة إلى نصائحي ، وإياك أن تظن أنك كبرت وتزوجت فاستغنيت عني .

وأول عظة من الوالد للولد ﴿لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ ..﴾ [لقمان] وهذه قمة العقائد : لذلك بدأ بها : لأنه يريد أن يصحح له مفهومه في الوجود ، ويلفت نظره إلى أن الأشياء التي نعم بها أبائك وأجدادك لا تزال تعطى في الكون ، ومن العجيب أنها باقية ، وهي تعطى في حين يموت المعطى المستفيد بها .

وتأمل منذ خلق الله الكون كم جيل من البشر انتفع بالشمس ؟ ومع ذلك اندثروا جميعاً ، وما زالت الشمس باقية ، كذلك القمر والهواء والجبال .. الخ . فكيف وأنت سيد هذا الكون يكون خادماك أطول عمراً منك ؟

إذن : على العاقل أن يتأمل ، وعلى الإنسان الذي كرمه الله على

سائر المخلوقات أن يقول: لا بُدَّ أن لى عمراً أطول من عمر هذه المخلوقات التى تخدمنى ، وهذا لا يتأتى إلا حين تصل عمرك فى الدنيا بعمرِكَ فى الآخرة ، وهذا يستدعى أن تؤمن بالله والآن تشرك به شيئاً ، فهو وحده سبحانه الذى خلق لك هذا كله ، وأعدّه لخدمتك قبل أن توجد .

واقراً : ﴿ هَذَا خَلَقَ اللَّهُ فَأُرْوِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ۖ ﴾ [لقمان]

فكيف تدعى أن الله شركاء فى الخلق ، وهم أنفسهم لم يدعوا أنهم آلهة ، أو أنهم خلقوا شيئاً فى كون الله ؟ كيف وأنت تسير فى الصحراء ، فترى الحجر يعجبك فتأخذه وتُسويه وتجعله إلهاً ولو هبَّ الرِّيح لأطاحت به ؟

ثم ما المنهج الذى جاءكم به هذه الآلهة بِمَ أمرتكم وعمَّ نهتكم ؟ ماذا أعدت من نعيم لمن عيدها ، وماذا أعدت من عذاب لمن كفر بها ؟ إذن : فهذه آلهة بلا تكليف ، والعبادة فى حقيقتها أن يطيع العابد أمر معبوده ، إذن : هى آلهة باطلة لا يخفى بطلانها على العاقل .

لذلك يقول لقمان ﴿ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ [لقمان] نعم الشرك ظلم ، لأن الظلم يعنى : نَقْلُ حق الغير إلى الغير ، وقمة الظلم ومنتهاه أن تأخذ حق الله ، وتعطيه لغير الله ، ألا ترى أن الصحابة ضجُّوا لما نزل قوله تعالى^(١) : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴾ [الأنعام]

(١) عن عبد الله بن مسعود قال : لما نزلت هذه الآية عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ .. ﴿١٨٠﴾ [الأنعام] شق ذلك على الناس فقالوا : يا رسول الله وأينا لم يظلم نفسه ؟ قال : « إنه ليس الذى تغفرون ، ألم تسمعوا العبد الصالح ﴿ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ [لقمان] إنما هو الشرك » حديث متفق عليه ، أخرجه البيهقارى فى صحيحه (٤٧٧٦) . وكذا مسلم فى صحيحه (١٦٤٤) كتاب الإيمان .

وقالوا : يا رسول الله ، ومن منا لم يخالط إيمانه ظلم ؟ فهذا رسول الله من روعهم وطمأنهم أن المراد بالظلم هنا ظلم القمّة أي : الشرك بالله ﴿ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ (١٢) [لقمان]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ
وَهُنَا عَلَى وَهْنٍ وَفِصْنُوهُ فِي عَامَتَيْنِ أَنْ
أَشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ ﴾ (١٣)

أهذه وصية من وصايا لقمان لابنه ، أم هي كلام جديد من الله تعالى جاء في سياق كلام لقمان ؟ قالوا^(١) : هو من كلام الحق تبارك وتعالى . بدليل قوله تعالى بعد ذلك : ﴿ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا .. ﴾ (١٥) [لقمان]

ومن التكريم للقمان أن الله تعالى ساق هذه الوصية بعد وصيته لابنه ، فجاءت وكأنها حكاية عنه .

ومعنى ﴿ وَوَصَّيْنَا .. ﴾ (١٤) [لقمان] يعني : علمنا ووعظنا ، وهما يدلان على معلومات تتبدىء بعلمنا ويذكر بها في وعظنا ، ويوفى بها

(١) قيل - إن هذا مما أوصى به لقمان ابنه ، أخبر الله به عنه ، أي : قال لقمان لابنه : لا تشرك بالله ولا تطع في الشرك والديك ، فإن الله وصى بهما في طاعتها مما لا يكون شركاً ومعصية لله تعالى .

وقيل : وإذ قال لقمان لابنه لا تشرك ، ونحن وسينا الإنسان بوالديه حسناً ، وأمرنا الناس بهذا ، وأمر لقمان به ابنه .

قال القرطبي في تفسيره (٢٢٠/٧) . ذكر هذه الأقوال القشيري . والصحيح أن هاتين الآيتين نزلتا في شأن سعد بن أبي وقاص وعليه جماعة المفسرين .

سُورَةُ الْاِحْسَانِ

○ ١١٦٣٩ ○

حين جمعنا كل الخير في كلمة واحدة ؛ لذلك فالتبى ﷺ عندما خطب الناس في حجة الوداع^(١) ذكر أمهات الفضائل ، لماذا ؟ لأنه آخر كلامه إليهم ، والموقف لا يناسب أن يذكر فيه تفاصيل الدين كله ، فاكتمل بذكر أسسه وقواعده ، كالرجل منا حين تحضره الوفاة يجمع أولاده ، ويوصيهم ، فيختار الأمور الهامة والخلاصة في أضيق نطاق.

الله تعالى يقول : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ .. (١٤) ﴾ [لقمان]
والوصية بالوالدين بالذات أخذت رقعة واسعة في كتاب الله ، في هذه الآية ذكر علة الوصية ، فقال ﴿ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِصَالَهُ فِي غَامِنٍ .. (١٤) ﴾

وفي خمس آيات أخرى وردت كلمة (إحساناً) ، في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا .. (٨٣) ﴾ [البقرة]

وفي سورة النساء : ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا .. (٣٦) ﴾ [النساء]

وفي الأنعام : ﴿ قُلْ تَعَالَوْا أَنِ لَّ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا .. (١٥١) ﴾ [الأنعام]

وفي الإسراء : ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا .. (٢٣) ﴾ [الإسراء]

(١) وذلك أن رسول الله ﷺ قال في خطبة هذه المبة : أيها الناس - إن دماكم وأموالكم عليكم حرام إلى أن تلقوا ربكم - كحرمة يومكم هذا ، وكحرمة شهركم هذا ، وإنكم ستلقون ربكم ، فيحسبواكم من أعمالكم ، وقد بلغت . فمن كانت عنده أمانة فليؤدها إلى من ائتلف عليها . وإن كل ربا موضوع ، ولكن لكم رموس أموالكم . لا تظلمون ولا تظلمون . . . الخطبة بثعالمها أوردها ابن هشام في السيرة النبوية (٤ / ٦٠٢ ، ٦٠٤) .

وفى الاحقاف : ﴿وَوَضَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا
وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَفَصَالُهِ ثَلَاثُونَ شَهْرًا ..﴾ (١٥) [الاحقاف]

وفى آية واحدة وردت كلمة (حسنا) فى سورة العنكبوت :
﴿وَوَضَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا ..﴾ (٨) [العنكبوت]

وفى آية واحدة أيضاً جاءت الوصية بالوالدين دون ذكر لهاتين
الكلمتين : (حُسْنًا وإِحْسَانًا) هى الآية التى نحن بصدور الحديث
عنها .

لكن ، ما الفرق بين (إحسانًا) و (حُسْنًا) ؟ الفرق أن الإحسان
مصدر أحسن ، وأحسن حدث ، تقول : أحسن فلان إحسانًا . أما
حُسْنًا فمن الحسن وهو المصدر الأصل لهذه المادة كما تقول : فلان
عادل ، فوصفته بالعدل ، فإن أردت أن تبالغ فى هذا الوصف تقول :
فلان عدل أى : فى ذاته . لا مجرد وصف له .

إذن : فحُسْنًا أكد فى الوصف من إحسانًا ، فلماذا جاءت فى هذه
الآية بالذات : ﴿وَوَضَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا﴾ (٨) [العنكبوت] قالوا :
لأن هذه الآية تتعرض لمسألة صعبة تمسُّ قمة العقيدة ، فسوف يطلب
الوالدان من الابن أن يشرك بالله .

لذلك احتاج الأمر أن نوصى الابن بالمُسْن فى ذاته . وفى أسمى
توكيداتهِ فلم يقلْ هنا (إحسانًا) إنما قال (حُسْنًا) حتى لا يظن أن
دعوتهما إياه إلى الشرك مبرر لإهانتهمَا ، أو التخلّى عنهما ؛ لذلك
يُعَلِّمُنَا رَبُّنَا : ﴿فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ (١٠) [لقمان]

وإن كانت الوصية هنا بالوالدين إلا أن حيثيات الوصية خاصة
بالأم ﴿حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ﴾ (١٤) [لقمان] فلم

يذكر شيئاً عن دور الأب ؟ لماذا ؟ قالوا : لأن الكلام هنا كلام رب ، وما عليك إلا أن تُعمل فيه فكرك وقلبك لتصل إلى دقائقه .

الله تعالى يُذكرنا هنا بدور الأم خاصة ، لأنها تصنع لك وأنت صغير لا تدرك صنْعها ، فهو مستور عنك لا تعرفه ، أما أفعال الأب وصنْعه لك فجاء حال كبرك وإدراكك للأمور من حولك ، فالابن يعرف ما قدّم أبوه من أجله .

فكأن أفعال الأب وُجدت حين تم تكوين العمر العقلي الواعي ، ففهم الابن ما فعل أبوه ، وكثيراً ما سمع الابن : أبوك ذهب إلى كذا ، أبوك أحضر لك كذا ، وهذا الأمر عندما يأتي أبوك .. الخ ، فدور الأب ظاهر على خلاف دور الأم ؛ لذلك ذكره الحق - تبارك وتعالى - هنا ﴿ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهِيَ عَلَىٰ وَهْنٍ ﴾ (١٤) [لقمان]

ويأتي من يقول : ليس الابن نتيجة التقاء الأب والأم ، فهما فيه سواء ؟ ونقول : بلى ، لكن مشقة الأم فيه أوضح أثناء الحمل وعند الولادة ، ولولا أن الله تعالى ربط النسل بالشهوة لزمّ الناس فيه لما تتحمّله الأم من مشاق . ولما يتحمّله الأب من تبعات الأولاد .

ونعرف قصة المرأة التي ذهبت تقاضى زوجها لأنه يريد أن يأخذ ولداً منها ، فقالت للقاضى وقد قال لها : ليس الولد ولدكما معاً ؟ قالت : بلى ، ولكنه حمله خِفّاً ووضعته شهوة ، وحملته وهناً على وهن ، فحكم لها .

ومعنى : ﴿ وَهْنًا عَلَىٰ وَهْنٍ ﴾ .. (١٤) [لقمان] أى : ضعفاً على ضعف ، والمرأة بذاتها ضعيفة ، فاجتمع لها ضعفها الذاتى مع ضعف بسبب الجنين الذى يتغذى منها ، ويكبر فى أحشائها يوماً بعد يوم ؛ لذلك قلنا : إن من حكمة الله تعالى فى خلق الرحم أن جعله قابلاً

للتمدد والاتساع ليحتوى الجنين فى مراحل الحمل المختلفة إلى أن يزيد الجنين زيادة لا يتحملها اتساع الرحم فينفجر إيزاناً بولادة إنسان جديد وخلق آخر كما قال تعالى : ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَبَارَكُ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ (١٤)﴾ [المؤمنون]

فالجنين كان خلقاً تابعاً لأمه فى غذائه وفى تنفسه وحركته ، لكن حينما جاء أمر الله وأذن بميلاده أنشأه خلقاً آخر له مقومات حياة مستقلة غير متصل بأمه .

ويقولون فى هذه العملية (القرن طش) كما تنفجر البالونة إذا نُفخت لدرجة أكثر مما تتحمل ، ومن العجيب أن الرحم يتسع بقدرة الله لعدة توائم كما ترى ونسمع .

ومن عظمة الخالق سبحانه فى مسألة الرزق أن رزق الجنين يأتيه منفصلاً عن رزق أمه ، فلكل منهما رزق لا يأخذه الآخر ، ومعلوم أن المرأة حين يُقَدَّر لها حَمْلٌ ينقطع عنها الدم الذى كان ينزل بصفة دورية حال فراغ الرحم من الحمل ، هذا الدم هو الذى جعله الله غذاءً للجنين الجديد .

أما إذا لم يُقَدَّر لها حمل فإنَّ جسمها يطرد هذا الدم ويتخلص منه ولا يستفيد به ، لماذا ؟ لأنه ليس غذاءها ، وكان الخالق - عز وجل - يُنبِّهنا أن لكل منا رزقه الذى لا يتعداه إلى غيره .

وأيضاً من حكمته تعالى فى رَضْع الجنين فى بطن أمه عند الولادة أن ينزل برأسه ، وهذا هو الوضع الطبيعى لولادة طفل سليم ؛ لأن أول ضروريات الحياة للطفل ساعة يفصل عن أمه أن يتنفس ، فإذا نزل برأسه - وهذا الوضع يحاول أطباء الولادة التأكيد منه - استطاع التنفس حتى وإن تعسر نزول باقى جسمه ، أما إن نزل

الطفل بعكس هذا الوضع فإنه بختنق ويموت قبل أن يتم نزوله .

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَفَصَّالَةٌ فِي عَامَيْنِ ۖ ۝ (١٤) ﴾ [لقمان] الفصل :
أى الانفصال عن الأم في مسألة الرضاعة ، ومنه : يسمون ولد الناقة
الذى استغنى عن لبنها : الفصيل أى الذى فصل عن أمه ، وأصبح
قادرًا على أن يأكل ، وأن يعيش دون مساعدتها ، وحتى عملية فصل
الولد عن أمه فيها مشقة وألم للام .

أما العملية الجنسية التى أثمرت الولد فكانت شركة بينهما . وبذلك
لا بد أن نعتزف أن للام الدور الأكبر وعليها العبء الأكبر في مسألة
الأولاد : لذلك كان لها الحظ الأوفر في وصية النبى ﷺ للصحابة
الذى سألته : مَنْ أَحَقُّ النَّاسِ بِحُسْنِ صَحَابَتِي يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فقال
ﷺ : أمك ، ثم أمك ، ثم أمك ، ثم أبوك ^(١) ، فأعطى كلا منهما على
قدر ما قدم .

ومسألة الفصل هذه شُرحت في آيات أخرى ، ففي سورة البقرة :
﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْعِمَ الرُّضَاعَةَ ۖ ۝ (٢٣٣) ﴾ [البقرة] وهذه تؤكد ﴿ وَفَصَّالَةٌ فِي عَامَيْنِ ۖ ۝ (١٤) ﴾ [لقمان]
وفي آية أخرى تجمع الحمل والرضاعة معاً : ﴿ وَحَمْلُهُ وَفَصَّالُهُ
ثَلَاثُونَ شَهْرًا ۖ ۝ (١٥) ﴾ [الأحقاف] وبخضم العامين من الثلاثين شهراً
يكون الباقي ستة أشهر ، وهى أقل مدة للحمل .

وهذه المسألة اعتمد عليها الإمام على - رضي الله عنه - حينما

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى في صحيحه (٥٩٧١) . وكذا مسلم في صحيحه
(٢٥٤٨) كتاب البر والصلة . من حديث أبى هريرة قال : . جاء رجل إلى رسول الله ﷺ
فقال : يا رسول الله . من أحق بحسن صحابى ؟ قال : أمك . قال : ثم من ؟ قال : أمك .
قال : ثم من ؟ قال : أمك . قال : ثم من ؟ قال : ثم أبوك .

رَأَى عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَرِيدُ أَنْ يُقْسِمَ الْحَدَّ عَلَى امْرَأَةٍ وَلِدَتْ لِسِتَّةِ أَشْهُرٍ ؛ لِأَنَّهُ يَعْتَقِدُ أَنَّ مَدَّةَ الْحَمْلِ تَسَعَةُ أَشْهُرٍ ، فَقَالَ لِعَمْرٍ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ، اللَّهُ يَقُولُ غَيْرَ ذَلِكَ ، فَقَالَ : وَمَاذَا يَقُولُ اللَّهُ ؟ فَذَكَرَ عَلَى الْآيَتَيْنِ السَّابِقَتَيْنِ ^(٧) :

﴿ وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا .. ﴾ (١٥) [الاحقاف]

وَالْآخَرَى : ﴿ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ ﴾ (١٤) [لقمان]

ثُمَّ بَيَّنَّ لَهُ عَلَى أَنَّ أَقْلَ مَدَّةٍ لِلْحَمْلِ بِنَاءً عَلَى هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ سِتَّةَ أَشْهُرٍ . فَقَالَ عَمْرٍ : بَشَسَ الْمَقَامَ بِأَرْضٍ لَيْسَ فِيهَا أَبُو الْحَسَنِ ^(٧) .

وَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ ﴾ (١٤) [لقمان] فَاللهُ تَعَالَى هُوَ الْمُسْتَحَقُّ لِلشُّكْرِ أَوَّلًا ؛ لِأَنَّهُ سَبَّحَانَهُ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَ مِنْ عَدَمٍ ، وَأَمَدَّ مِنْ عَدَمٍ ، ثُمَّ الْوَالِدَانِ لِأَنَّهُمَا السَّبَبُ فِي الْإِبْجَادِ وَإِنْشَاءِ الْوَلَدِ .

فَكَانَ الْحَقُّ سَبَّحَانَهُ مُسَبِّبٌ أَعْلَى ؛ لِأَنَّهُ خَلَقَ مِنْ لَا شَيْءٍ ، وَالْوَالِدَانِ سَبَبٌ مِنْ أَسْبَابِ اللَّهِ فِي الْوُجُودِ ، إِنْ : لَا تُحْسِنِ شُكْرَ اللَّهِ

(١) قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَفْسِيرِهِ (١٥٧/٤) : « قَدْ اسْتَدَلَّ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِهَذِهِ الْآيَةِ ﴿ وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا .. ﴾ (١٥) [الاحقاف] مَعَ النَّسِيِّ فِي لُقْمَانَ ﴿ وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ .. ﴾ (١٤) [لقمان] عَلَى أَنَّ أَقْلَ مَدَّةِ الْحَمْلِ سِتَّةَ أَشْهُرٍ وَهُوَ اسْتِنْبَاهُ قَوِيٍّ صَحِيحٍ وَوَأَفْقَ عَلَيْهِ عُثْمَانُ وَجَمَاعَةٌ مِنَ الْمُصْحَابَةِ .

(٢) أَخْرَجَ الْحَاكِمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ (٤٥٧/١) وَابِيهَقِي فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ : « حَجَجْنَا مَعَ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَلَمَّا دَخَلَ الطَّوَافَ اسْتَقْبَلَ الْحَجَرَ فَقَالَ : إِنِّي أَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ . وَهُوَ حَدِيثٌ طَوِيلٌ وَقِيَهُ أَنَّ عَمْرًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : « أَمُودُ بِلَهِ تَعَالَى أَنْ أَعِيشَ فِي قَوْمٍ لَسْتُ فِيهِمْ يَا أَبَا الْحَسَنِ » . وَذَلِكَ بِمَدِّ أَنْ قَالَ لَهُ عَلَى بَلِّ إِنَّهُ يَضُرُّ وَيَنْفَعُ !! أَلَيْسَ يَشْهَدُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِمَنْ قَبَّلَهُ ؟

الخالق الأول والمسبب الأعلى حتى تحسن شكر الوالدين ، وهما السبب الثاني في وجودك .

فقله سبحانه : ﴿ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ ﴾ (١٤) [لقمان] أى : على الإيجاد ، لكن فى موضع آخر : ﴿ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا ﴾ (١٤) [الإسراء] وهذه للإيجاد والتربية وللرعاية ، فكما أن هناك أبوة للإيجاد هناك أبوة للتربية ، فكثيراً ما تجد الطفل يربيه غير أبيه وغير أمه ، ولا بد أن يكون لهؤلاء نصيب من الشكر ومن الولاء والبر ما دام أن الله تعالى ذكرهم فى العلة ﴿ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا ﴾ (١٤) [الإسراء]

والعلة تدور مع المعلول وجوداً وعدمًا ، فإذا لم يكن للأب الحقيقى وجود ، فالأبوة لمن ربى ، وله نفس حقوق الأب من حيث الشكر والبر والمودة ، بل ينبغى أن يكون حقه مضاعفاً ؛ لأن فى الأب الحقيقى عطف البضع على البضع ، وفى الأب المربى عطف الدين على الدين ، وهذه مسألة أخرى غير مجرد الأبوة .

لكن ، هل شكر الله أولاً ذرية على أن تشكر الوالدين ، وهما السبب المباشر فى وجودك ؟ أم أن شكر الوالدين ذريةً على أن تشكر الله الذى خلقك وأوجدك ؟ نقول : هما معاً ، فشكر الله يستلزم شكر الوالدين ، وشكر الوالدين ينتهى إلى شكر الله .

وقوله : ﴿ إِلَى الْمَصِيرِ ﴾ (١٤) [لقمان] أى : المرجع ، والمعنى : أنتى أوصيك بأهم شىء فاحذر أن تضالف وصيتى ؛ لأننى أقدر على أن أعاقب من خالف .

ثم يقول الحق سبحانه (١) :

﴿ وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ
عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفٌ
وَأَتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ
فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾ ﴾

يؤكد الحق سبحانه على أمر الوالدين ، وكأنه سبحانه استدرك
غير مُستدرك ، فليس لأحد أن يستدرك على الله ، وكان واحداً كان
يناقش رسول الله ﷺ في أمر الوالدين وما نزل في شأنهما ، فسأل :
كيف لو أمراني بالكفر ، أكفر طاعة لهما ؟ لذلك جاء الحكم من الله
في هذه المسألة .

وفي آية العنكبوت : ﴿ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ
لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ
تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ ﴾ [العنكبوت]

(١) سبب نزول الآية : قال سعد بن أبي وقاص : نزلت في هذه الآية ﴿ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَنْ
تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفٌ ﴾ . [لقمان] كنت رجلاً
براً يامى ، فلما أسلمت قالت : يا سعد ، ما هذا الذى أراك قد أحدثت ؟ لتعلمين بذلك هذا
أو لا أكل ولا أشرب حتى أموت فتعسير بى ، فيقال يا قاتل أمه . قلت : يا أمه لا تفعلين
فإني لا أدع ديني هذا لشيء . فمكثت يوماً وليلة لا تأكل ، فأصبحت قد جشعت ، فمكثت
يوماً آخر وليلة وقد اشتد جهدها ، فلما رأيت ذلك قلت : يا أمه تعلمين والله لو كانت لك
ساعة نفس فخرجت نفماً نفسك ما تركت ديني هذا لشيء ، فإني شئت فكلني وإن شئت فلا
تأكلني ، فلما رأيت ذلك أكلت . فنزلت هذه الآية . أورده السيوطي في الدر المنثور
(٥٢١/٦) وعزاه لأبي يعلى والطبراني وابن مردويه وابن عساكر عن أبي عثمان النهدي .